

٥٦٦



تحفة المحتاج شرح

المنهاج



مكتبة جامعة الملك سعود  
١٩٥٧



تحفة المحتاج شرح المنهاج، تأليف ابن حجر الهيتمي، أحمد  
ابن محمد - ٩٧٤هـ . بخط عبدالله بن ملا سليمان  
ابن مصطفى الخضري سنة ١٢٤٠هـ .

جا (٢٠٨ ق) ٢٧ س ٢٠x٢٠ سم  
نسخة جيدة، يليها ورقه بمؤلفات المؤلف، خطها  
نسخ دقيق . طبع .

الاعلام ١ : ٢٢٢ ، دار الكتب المصرية ١ : ٥٠٤  
١- المذهب الشافعي، فقه المذاهب الاسلامية  
أ- المؤلف ب - الناسخ ج - تاريخ النسخ

د- شرح منهاج السنوى  
Copyright © King Saud University



من كتب العصر الرابع كرم مولاه العبد المذنب  
 صلاح الدين محمد صالح الكركوكي الشافعي  
 مما علقه في وقته من علمه على  
 والعلامة بالسر والسري من على  
 احدى الصياح مع الربع الثاني  
 في عصر جماعة منهم الطاهر بن  
 الروادري ورايهم احدى  
 الاوسى ورايهم احدى  
 السماسوى السمس  
 سحر مولاه  
 من علقه

٢٨

في بيت الحق جليل

٢  
 ٧

مكتبة جامعة الرياض - قسم المخطوطات	
اسم الكتاب	تحفة المحتاج شرح المنهاج الرقم ٥٧٦
اسم المؤلف	سليمان بن احمد بن محمد البغلي
تاريخ النسخ	١٢٤٠
عدد الأوراق	٢٠٨
ملاحظات	(نسخة شافعية) آخره الأول القياس ٢٠٨

بستانك هذا الكتاب  
 يوم العاشر من رمضان  
 ربت رقتي بغيره  
 ١٤٢٠



الطَّهَارَةُ فِي الْغُسْلِ النَّجَاسَةِ  
كِتَابٌ — بَابٌ — بَابٌ —

التَّيْمُمُ الْخَيْضُ الصَّلَاةُ  
بَابٌ — بَابٌ — كِتَابٌ —

صِفَةُ الصَّلَاةِ شُرُوعُ الصَّلَاةِ سُجُودُ السَّهْوِ  
بَابٌ — بَابٌ — بَابٌ —

سُجُودُ التَّلَاوُحِ صَلَاةُ النَّفْلِ صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ  
بَابٌ — بَابٌ — كِتَابٌ —

صَلَاةُ الْمَسَاءِ صَلَاةُ الْجُمُعَةِ صَلَاةُ الْخَوْفِ  
بَابٌ — بَابٌ — بَابٌ —

صَلَاةُ الْعِيدَيْنِ صَلَاةُ الْكُسُوفِ صَلَاةُ الْإِسْتِسْقَاءِ  
بَابٌ — بَابٌ — بَابٌ —

الْحَتَائِزُ الزَّكَاةُ زَكَاةُ النَّبَاتِ  
كِتَابٌ — كِتَابٌ — بَابٌ —

زَكَاةُ النَّقْدِ زَكَاةُ الْفِطْرِ الصِّيَامِ  
بَابٌ — بَابٌ — كِتَابٌ —

صَوْمُ التَّطَوُّعِ الْأَعْنَكَافِ الْحَجُّ  
بَابٌ — كِتَابٌ — كِتَابٌ —

الْمَوَاقِيتُ دُخُولُ مَكَّةَ حُرْمَتُ الْأَحْرَامِ  
بَابٌ — بَابٌ — بَابٌ —

بَابٌ — الْأَحْصَاءُ —



[illegible]























[illegible][illegible]



































































[illegible]

وتسمى ان يوق بالترك المستند الى الشل بالجماع ويقتضيه انه ينبغي معنى القيمة حتى لو فعل المالم فعمله ينتمى ما من فيه بلائنة  
التي يلبس عليه وله يقود المعنى الى القدون يجعل خضرة والجماع تحت والاصابع الثلاثة الباقية فوقه وان بلغ ويقاوى السيكلة  
الا لعله ذلك لا يحصى وان يضعفه فوق اذنه اليسرى لمخبر فيه واقتداء بالحقايق فان كان لا يرضى بغيره لا يرضى وان يفسد قبل  
وضعه كالانزال والاستقبال ثانيا وقد حصل له خروج ولا يكون اذ خلا ماء وضوءى الا ان كان عليه ما يقدر كما هو  
ظاهر وان لا يري في طول عارضه وان لا يستاك بطول الاخرى لان الاذى يتقرب منه وهو يسوء الغنى لئلا يكون ولا علم بضره  
الا خلافا لاولى التبرك كما فعلته عابثة في ذلك وتاكيد التخليل اثر الطعام قبل ان هو افضل للفتل في وجهه ويحب ان يرضى  
في التواك اي مع كثرة فوائد الحق يدعى السبعين ولا يبلغ ما اعجب بالخلل بخلاف ذلك لان الخاب به يغلبه عدم التعقير  
لان في حالة من الحاصل بل هو سنة مطلقا واولا ان استأثر لما تارة مرضاة للرب **الاسماء** لان طريقه وهو  
بضم اوله ويقتضي في غنة شاة تقدير الطبيب غنة من بيع المسك يوم القيمة كما خرج به الحديث وتكرير القيمة لانه محل الزوال وال  
فاضية عنداته موجودة في الدنيا ايضا كما وعليه حديث آخر وايبسته تدعى على ابقاء شاة على تخصيصه ما بعد الزوال الى  
حاضر واد جماعه وحسنه بعضهم ان من خصوصيات هذه الامة انهم يكونون مطوفون لغيرهم اطرب غنة من بيع المسك والمساكن  
بعد الزوال ويعتد لغة الاوصاف لليل ومنه لان الزوال الصباح وحكمة اختصاص بذلك ان التعقير بعد يتحضر عن الصوم لئلا يعتد  
بملاؤه فيه وانما حرم ان اذ دم الشاة للمخاض انقويت فضيلة على غيرها من تدلوسوا الضام غير بغية منه عليه لذلك  
ولو تحضر التعقير من الصوم قبل الزوال بان لم يعط مطر ايشا عنه تغير ليا لكره من اول النهار واولا من بعد الزوال فاسيا  
مغيرا فانهم وانته كره ايضا على الوجة لانه لا يمنع تعقير الصوم فيه ان اذ له ولو يرضى ولو يرضى او قد وجد مقتضى هو التعقير وما منع  
هو الخلو في المانع مقدم الا ان يقال ان ذلك التعقير لا يفسد تعقير الصوم لا سيما في وجهها بالكلية من التواك لان ذلك عليه  
جمع وقد قلنا ان الكراهة بالغيرية **ليس كره** ان ذلك الخلو في بعد الزوال بغير التواك كما سبعة الحنة للصلة لان التواك لم يكره لعينه بل  
لان التواك لم يكره لان من لم يحظ الكراهة زواله وهو نعم من ان يكون يسوء ويقوع اولا كاد عليه ظاهر تقديمه ان التواك والا  
لغاوهنا وفي الصوم يكره للصائم ان اذ الخلو في يسوء واعين كل حمل والا قرب الدليل الاول والحل لهم الثاني فاقوله **والثالث**  
الموضوع ولا يتابع والحق لا وضوء لم يسم ولا غنة احد وجها ووجه اعيان الضعفاء وحمل على الكامل لما لا في الضعفاء اذ  
بسم الله والكلما بالحق **انهم** فان ما هو على **الثاني** اني لهما ان اذ كالحاقا لا يلزم اوله واخره لا بعد غنة وكذا في الاخرى  
كما يخرج به كلام الرضة وغيره بخلاف جماع الكراهة الحكم عنه وهو هنا سنة عين وفي الاخرى سنة كفاية لما لا في الجمع **والاخر**  
سنة والنظر في الجماع هل يكفي تسميته احدها والظاهر **انهم** **الكوم** وان يتفق طرهما وبين منله معا لا يتابع قبل طر  
تقديم التواك اما قوله ثم بعد التسمية ثم تنسل الكفان ثم للضعفة ثم لا حاشية صريح مع متقنه وقال لا ذر وهو الكوم  
واليه يشير الحديث والحق لا شيء وليس كما قالوا في المنقول عن الشافعي وهو في كبر الامه بان اذ التسمية وحرم به الله في حرم  
وفيمن يضوي مع ما عند من اليمين اذ هو ان اذ قوله في التي بان يقرن التسمية لهما عندا فلهما اكثرهما في الصوم وهو محتمل  
ان لم يخطأ بالنية بعد الجملة وعليه جرت في شرح الامام ان لم يكره التسمية ويحتمل التعلق بها قبله كما يتلطف به قبل **الآخر**







او الشاة من مائة الراس يحصل اصل ستة مسمها لانه طهر واذا ذبح ثم الغاء فبقية ما يصح الراس فبسته فعلمها  
بعده **باب في العادة** او نحو القلتة او الحمار او غيره ذلك ثم قد يوجب تقييده بان سببه توقف الخرج من خلاف  
عليه **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح  
والغرض من قوله في المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
انهم وتلك ان التكميل بالمذبح على ما رخصه ان شرطه ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
على خلاف ذلك **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح  
بقره مستقلة عن غيرها وفيه من ثلثه وواقع التذليل ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
وقياسه غيره في ذلك وخلافه المذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
والرجلين بان يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
فحين يحسن وقد فاته **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح  
مذبحه وليس ان يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
فلا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
بطبعه او بظاهره **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح  
تظهر معاذلة ذلك **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح  
مذكوره ذكره **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح  
مع الرجلين بعض الساقين وان سقط في الحوض من غير ان يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
يدون يوم القيمة عن الرجلين من انما الرضوخ عن استطاع من ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
والا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
في الوجع فلهذا بعد خالفه في قوله في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
الشرع فيها بعد مع امتثال الهوى والحمل والنقص والبدن ويقتدر المسوع مغسول للاتباع وترجوا في طهر السلس والذات العبرة  
بالاخيرة فومتي في البناء بعد ذلك ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
بجلا يصح وفيه قد يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
الشرع في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
يطلبها والذين اسألوا طالبوا والناكيد اتان في غسل اعضاء ذكره وهو في طهره او بغيره مثل فانه في الطهارة في غير المذبح  
عن من تيسر في الطهارة في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
الشرع في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
الخلاف بقوله في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح

للسباع

او في الباب

ان زعمه ليس ذكره في طهره **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح  
من الخبثية ما لم يضعه على المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
وقوله في المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
ينبغي حملها على الحاجة ولا على علمه **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح  
بينه والصابغ من يسان وكانت ام عياش توفيه **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح  
بينه او اصل عرفا في المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
**باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح  
من انما اشاء **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح  
هو بركة من السوء او اعتقاد تربيته في المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
ولا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
**باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح  
لان ذلك يكتب لخالقه فلا يطرق اليه الا بالحق **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح  
بصدده رافعا يذبح ويذبح **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح **باب في المذبح** او ما لم يضعه على المذبح  
في المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
الغرفة او من ماصد من من تقف عن في الاستدعاء في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
واستشكل بالثعلب ويجا بانية خرب عن الانشاء واستشكل في توبه على وهو باقية طهرته والمعنى ان يذبح في غير المذبح  
الذليل في ان في رجعت في شمع لك سمعي ما يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
بعتة وورده من طرق لا نظرية له لانه لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
المراد بالثعلب في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
من كثرة استوفيتها في المكان في شرع العبد ومن الشهادة منها استقبال القبلة في جمعه والذات في المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
فيها ونجبت شاة وجعل ما يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
كأنها تذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
ماده مؤمنه كايان في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
الحرب في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
لنصفه في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح  
كايان في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح ان لا يذبح في غير المذبح

باب

بعض

ابن شريح



















الفاصل بعد الاندراج وهذه النية بقسمها ستة لاجل عناية الفصل منها كما يلي فنبين الوضوء عن خصوصية الموضوعة ثم لو لم يرد  
انقطاع جنابة اعتصام وضوئها من الوضوء من قبل النية لولا ان الله لم يجعل الوضوء من قبل النية والنية من قبل الوضوء في محل  
النية كما علم من انقطاع الوضوء من قبل النية **فصل في بيان النية** والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
تثبت النية بجميعها وانما لم يرد في حصة من وصوله الى الالة العجم العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
كفاه من مائة ثم يرد في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
**المادة السادسة** قبل الافاضة عليه السلام ان اذا كان في موضع من موضع الوضوء في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء  
وليس تحليل ساتر شعور لانه ذلك اولى بالنية بعد المات له والحرم كغيره من غير النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
تحليله ثم افاضت في بعض المات له **فصل في بيان النية** والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
النية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
يؤخر بعض العبادات **فصل في بيان النية** والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
ثم انما لا يتبين من عبادتها وقد ورد على بعضها بان شرف اعتقاد الوضوء عاقبة كل طهارة بالوضوء اولا ثم يغسلها بعد ذلك في شرف  
الافاضة على الرأس ثم اليد **فصل في بيان النية** والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
اسم الغسل شرعا ولا يقتضي اليه ويقتضي العلة ان ما قبله من غسل اليد من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
التابفة والوضوء تحليل له ثم تحليل للابتناع ثم تحليل لشعور وضوءه ثم تحليل لشعور ببقية اليد ثم غسل فاستاعله بهذا الشرع  
ظاهر فلم يرد من صريح به فتأملت البقية لما بان يغسل شقه الايمن ثم الايسر هكذا فانما في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية  
وكان قياسا كقياسه الثالث في الوضوء بغيره في الثانية السنة واقضاه كل ما في الشارح لكن من العلوم الفرق بين ما هنا وفيه كلام في الفرق  
ثم كاليد من غير مفصل عن الاخر فثبتت فيه تلك الكيفية للشك في خلافها فان كون البدن في كماله الوضوء والنية من قبل الوضوء  
في خصوص ذلك واجبه كما تقرر وهو خصوص السنة بغيره من الكيفية في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء  
السنة هنا نظير ما في هناك فمن تقرر هذا كونه من الوضوء كمنية موقوفة بالنية واستعملها في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية  
وتكم لم يرد في ذلك كونه والاعتقاد والموالاة في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
ثلاثا وان لم ينقل في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
قبلها ولم ينقل في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
وكان الفرقان في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
بلا يتبين في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
على الاوجه ونفاير في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
غسل الايمن وان اصاب الدم خلا فالله لا يرد في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء  
ومن ثم نال ذلك في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء

كقط او اظفار ومن ثم جاء من عبادته في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
ماء غير ماء الريح بل في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
وبه يتبين ما قيل من ان النية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
افضل من غيره اما الحجة فتقتضي على قليل من اظفار ولا يضر ما فيها من التثنية لانه ليس بجزء من حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية  
والحجة كالحجة واول ما يمنع من ان يكون من حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
فيل الفجر فثبت وان اردت الغسل بعد علم بغيرها التثنية في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء  
**الوضوء** من حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
الاخر في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
تجدد في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
واذا لم يضر منه ما هو اتم منه ولا لزم التسلسل **فصل في بيان النية** والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
وهو ما نقل من حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
فثبت من اعتداله في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
زيادة لاسر في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
وزعم غيرهم ان كلامهم يشترط بزيادة لاسر في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء  
كقوله في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
من غير حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
من يغسل في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
بوزن فان ارد الغسل في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
يزيد وهذا كغيره شيئا من بدنه ولا يجوز في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء  
يجابها وان يغسل في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
او اكل او شرب والافاء ويتبين ان يغسل في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء  
تخفيف الحدث في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
يجوز الغسل عاريا قال جمع للوضوء عقبه ويرد بان عمل اذا لم يجد له ولا يكون وشاش لم يرد في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية  
موضوعا في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
وهو ان من يعلم من عبادته ان لا يغسل في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء  
**فصل في بيان النية** والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء  
تستعمل في حصة من وصوله الى الالة العجمية في هذه النية والنية من قبل الوضوء والنية من قبل الوضوء























[illegible][illegible]







































































































فانه يستقبل وجهه القبلة لا السماء الا ان يكون داخل الكعبة ومن سقوفة اقباعها صايرح استقباله وفي داخلها المذبح صليبه  
ويومع قدرة على الاستلقاء فيما يظهر لاستواء الكيفيتين في حقيقة وان كان الاستلقاء الى ويظهر ان قدامه واحصاءه ورجله للقبلة  
كما تحضر ايمان الافضل فلا يضطر اخراجهما عنها لانه لا يمنع اسم الاستلقاء والاستقبال حاصل بالوجه كما ترغم يجب بخلاف مما لم يورد  
الاستقبال بل نعم ان فرض تعدد بالوجه لم يعد اجاب بالرجل تحصيله لبعض البدن ما امكن ثم ان طاق الركوع والتسجدة التي لها اول  
او هي الى برسه ويقرب جهرته من الارض ما امكنه ويجعل التسجدة اخفض وظاهره انك لا تداو على الايام الركوع والبره تدرك  
كثير من ذلك خلاف الحائز به بعض العباد فان عجز اوى بالجملة ولا يجب شغلا على الوجة ايامه اخفض التسجدة بخلافه وما لم يظهر  
التغيير بينهما في الايام العارضة ومن الظرف فان عجز كان اكن على ترك كل ما ذكر في الوقت جري الافضل على قلبه كما لا يقل اذا اعتقل السجدة  
وصوب الى الوجبة وقد بانى المنفعة ولا اعادة ولا تسقط عن الصلوة ما دام عقله ثابتا على انك انك على القلب بفعل مناف الصلوة فلا يلزم  
شيء ما دام الاكله ما ان اذم الصلوة الاية لا تدمر منع من الصلوة وهذا منع منها مع زيادة التلبس بفعل المناف ولزمه الاعادة للذة  
عزله ومحصل هذا بما ياتي في الطلاق كما ان الطبع منهم وثياس ما من من سقوط على القيا بالثقة ان يقتصر ما هذا اوسع فحصل ما دون  
ما هناك **وقد ذكر السجل** ولم يورد في **قاعدة** اجماعا ولكن في التناقل **وكذا المصنف** ولا افضل كونه على الدين **والله اعلم** بدينه الجار صلوة  
القاعدة على النصف من صلوة القائم وصلوة القائم والمضطجع على النصف من صلوة القائم ومحمد في القادر وغيره بنينا صلوة **المضطجع**  
اقس خصا صلا ان تقصه عن قائم كقوة قائم لانه ما من السجل ولم يورد في المضطجع القعود للركوع والتمسك بالاصبع مع  
الركعة المضطجع على ان ركوعه وسجوده لعدم روزه في القائم اعلم به اوسع المضطجع وترد غير واحد في عشرين ركعة من غيره هل  
تساوي عشرين قياما والذى يتبعه العشرين افضل من حيث كثرة القراءة والتسبيح وحدها العشر افضل من حيث زيادة القيا  
لان افضل كان الصلوة الحديث القصص افضل الصلوة طول القنوت ولان ذكره وهو القراءات افضل من ذكره وكون المصنف اقرضا  
يكون من رتبة اقل من ساجدة اقلها هو بالتسبيح لاجابة الدعاء فيه فلا ينافي فضيلة القيام والحاصل ان تقوله افضل من تركه غير كالتسجدة  
وان التكاليف في الدعاء سوى الزمادة والزمن المصروف لطول القيام افضل من الزمن المصروف لتكبير التسجدة فان قلت ما الافضل من بينك  
الزادتين قلت هذا الخبر يقتضي من رتبة القيام وضرب من صلوة قائم لا نصف الج قائم يفهم سؤلها ما كون المنطوق اقرى من الفهم بفتح  
الاولى لاسية والخبر الظاهر من فضله وادعى خصه في الجمع واطال التعاليم افضل من تكبير الركعة والمشتغل قرعة الفاعلة فهو  
وبما حصل الحد الركع في يظهر لانه هذا القرب القيا من الجاهل من غير عزم العاخر كما ترغم ينبغي ان لا يجب كونه الا بزيادة اخلاء ليد  
فلن فراسة لا يلزم ان يتخذ ركعى القيا والركوع ويحتمل انه لا يخط ذلك بل يبقى زيادة طائفة بقصد ولا بعد ذلك اتخاذ الاركان  
للصلاة وقاعدتها يستجد على شدة الاول وقيامه ويحتمل ان يذكرها وكون ما هنا ستة وكون ما هناك ركعة ليس كسائر الفرق  
ثم ركعت بعضهم حيث الاول واحد من قدامه ان اتي بالثمة فمال الركوع وصورة مناف للفرق لا للثقل **والله اعلم** باخباره عن الركعة  
فما اشد انك لا تسبغ بغيره بل ذكره بعضهم افضى فاعلم ان الركعة افضل من الركعة فاعلم ان الركعة افضل من الركعة فاعلم ان الركعة افضل من الركعة  
يلزم سجدة وهو صحيح فيما قيل به ما من واعلم ان الركعة افضل من الركعة فاعلم ان الركعة افضل من الركعة فاعلم ان الركعة افضل من الركعة  
طردم الانهال في الركعة فاعلم ان الركعة افضل من الركعة فاعلم ان الركعة افضل من الركعة فاعلم ان الركعة افضل من الركعة فاعلم ان الركعة افضل من الركعة































فانها عند ابتداء السجود عليها غير متحركة بحركتها وانما يرفعها بعد ذلك **فانها عند ابتداء السجود عليها غير متحركة بحركتها وانما يرفعها بعد ذلك**  
ان الطرف يكون اصابعها في سجودها **فانها عند ابتداء السجود عليها غير متحركة بحركتها وانما يرفعها بعد ذلك**  
**فانها عند ابتداء السجود عليها غير متحركة بحركتها وانما يرفعها بعد ذلك**  
سبعة اعظم وذكر اليه هذه الستة ثم لا يجب وضعها كما بان في قوله من كل من بطر كفيه واصابعها ومن ركعته ومن بطر اصابع  
رجليه كما لم يمتد دون ساعد ذلك كما في طرف الاصابع وقامها اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
بمعان التحقيق والجمع والروضة خلف الجبهة لانهما النصف الاعظم كما يجب ان لا يرفعها الا بغيرها من الارض عند سجودها  
دون البقية ولا يجب وضع الاضراس خلف العنق في سجودها ولا يرفعها الا بغيرها من الارض عند سجودها  
وترفعها في القاموس بانها من اصابعها في طرف الاصابع وقامها اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
عن آخر الخد الى اقلها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
ما قرناه وهو في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
لم يخل بعبارة عما ذكرناه من كونها في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
بالا في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
اشعاره لو كانت تحتها في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
**فانها عند ابتداء السجود عليها غير متحركة بحركتها وانما يرفعها بعد ذلك**  
مع العلم اننا قد سقطنا في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
انهم ليسوا في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
هو الذي يخرج بسقوطه من الاعتدال الى الوسط من العنق بان هو ليس في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
عاجبه بقصد الاعتدال عليها في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
ونية الاعتدال في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
يستوى ولا يرتفع في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
من وسادة ويحصل التكبير في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
هنا قد عرفت ان زيادة التكبير في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
فولم يكثر في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
على البداهة في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
فليس ومنهم من يقول ان التكبير في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
فانها عند ابتداء السجود عليها غير متحركة بحركتها وانما يرفعها بعد ذلك

هذه الصور البديعة العجيبة وسبق سمعنا من بعض اهل العلم ما جعله وقوته بها **فانها عند ابتداء السجود عليها غير متحركة بحركتها وانما يرفعها بعد ذلك**  
الحق الحق فليس القالب **فانها عند ابتداء السجود عليها غير متحركة بحركتها وانما يرفعها بعد ذلك**  
حاشا للصحيح بذلك **فانها عند ابتداء السجود عليها غير متحركة بحركتها وانما يرفعها بعد ذلك**  
ويذكر في قوله من كل من بطر كفيه واصابعها ومن ركعته ومن بطر اصابع  
متعلق في كل ذلك الاقرب الى الركبتين ورفع البطن عن الفخذين في الركوع ففانها ساعدات يرفعها باليد  
وتعلق بطونها في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
لربطها على اذنها **فانها عند ابتداء السجود عليها غير متحركة بحركتها وانما يرفعها بعد ذلك**  
ان لا يقصد وضعها في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
طه احدها في ذكره الشرع في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
مع رفع رأسه للتعلق **فانها عند ابتداء السجود عليها غير متحركة بحركتها وانما يرفعها بعد ذلك**  
لنوم فيه **فانها عند ابتداء السجود عليها غير متحركة بحركتها وانما يرفعها بعد ذلك**  
توجيهها للقبلة ويجوز منع اخلاله بذلك من اصله وانما يخل به في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
لا في السجود **فانها عند ابتداء السجود عليها غير متحركة بحركتها وانما يرفعها بعد ذلك**  
السجدة الثانية **فانها عند ابتداء السجود عليها غير متحركة بحركتها وانما يرفعها بعد ذلك**  
بعقبها تشهدا بمبدأ الرعدة وانما خالف المشرع كما اتى به الباقون وذلك لاتباع ربه الجلال وكلفه المدة في كل السجدة لاجل فائدة  
نفسها وورود ما يخالف ذلك عزيز ويتبع جلسته الاستراحة وهي فاصلة بين السجدة الاولى والثانية وانهم قد اختلفوا في وجوب  
تقليد الجالس بين السجدة الاولى والثانية وهو كذا في السجدة الاولى والثانية في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
لاستلزامه **فانها عند ابتداء السجود عليها غير متحركة بحركتها وانما يرفعها بعد ذلك**  
وقد عرفت انما انفق التسليمة الاولى في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
وبانه قد عرفت انما انفق التسليمة الاولى في سجودها في الساق وعليه فكانهم عند رفعها في العنق اوتيت كنهها الا الركبتين فيكون ولا يجب انما يرفعها باليد  
لا يجرى به **فانها عند ابتداء السجود عليها غير متحركة بحركتها وانما يرفعها بعد ذلك**  
فانها عند ابتداء السجود عليها غير متحركة بحركتها وانما يرفعها بعد ذلك







4.

[illegible]























[illegible][illegible]























ما هو الخش من هذين وجيبا ان  
للأمام ما لم يغم ومثله القوت  
لما كان فيها

بنيت قبل الذكوع وبعده في الوتر في غير نصفه **القول الثاني** فانه لا يشك في ان القولين هما في الجملة وما لو نظرنا في كل واحد منهما بمحل الخبره بنيت انه  
ذلك الذكر ويؤيد صدقانه لو بسمل اول الشهدا وصحاح الالباب بنيت انه ذكر الشهدا لغير سجده للشيء وهو غير محل كلام شيخنا في فتاويه وغيرها  
ومن اعترضنا بانتهى في تضعيفه الصلوة في الذكر في الاخير فقد ابدى القول بان نقل المذهب كذلك بشرطه وما اورد فيهم في القول  
اربع فرق وصلا بركعة او فرقتين وصلا بواحدة **القول الثالث** فانه لا يشك في مخالفة بالانتظار في غير محل الواحد فيه ونظر فيه بالانتهى بسجدة بعد  
ذلك ايضه وقد بان هذه الصور كالحجج ابرها ايضا كصوره المتن وليس منها زيادة القاصر بمحصل الفصل من غير ان يسبوا  
دنة عمدة لا يحصل فيكون القاعدة **والقول الرابع** الامم والمفرد **الشهد الثاني** بعده ومع قوله **فلا يكون بعد الشهادتين** في صورته في غير محل  
**لم يعد عليه** يحكم عليه العود للماضي فيصح فيه فليتبس به في فرضه فلا يقطعه لست **فلا عاد عا لما لا يشك في بطلان** صلوة لزيادة في قول  
بلاعنه وهو موقوف في شدة الصلوة بخلاف قطع القول لبطلان كالفائدة النعومة والا فتشك في انه غير محرم نعم لا يبعد كراهته **وعادله** **ناسيا**  
انه في صلوة اخرى عوده فيترقي بينه وبين ما عزم من ابطال الكلام اذا شئتم تحريمه بانه ذلك شئتم في شأنا حرمه فاذن ابطاله كالانكراه عليه  
لا كذلك هذا **فلا** نظر لرفع العلم عند نعم يلزمه القيام فورا عند الذكر **وسجد** لا يابطال التعمد في ذلك **وعادله** **جاهدا** تحريمه وان كان في  
لنا ان هذا مما يخفى في العوام **فلا** لا يابطال صلوة في **القول** لا ذكر ويلزمه ايضا فورا عند تعمله ويسجد لشيء في انذاره الامام ولم يلبس  
لا يجوز له الصوم المتخلف في الموضع بل لا يجوز من غير تلك المدة على ختم الحائفة من غير عذر وهي موجودة في هذا ذكره ولا يابطال  
صلوته ان علم وتعلمه لم يتوقف في وقتها فيكون او لم يكن جلس لجاهل بالاختلاف في الصلوة او هو جاهل بجلوسه لم  
يفعله الا ما عاين في قيل فصل المتابعة في **ظاهر** كلامه هنا انه حيث لم يجلس الا ما كراهته ابطال جلوس **المؤمن** وان قد وفيه في قوله  
لا يرضى بخلاف الامر بمقتضى جلوسه الا كراهته لا يرضى بجلوسه هنا بقوله وان في غير بعض الشهدا بعد  
فحس الحائفة ولو انصب عليه فغادر لم يعد لان ما تمتعت بصلوة باطله او ساء ما وجاها له ولا يجوز له موافقته بان يتنزه في ما جازاه  
على التوازي وفي مفارقة وهو الاولى وكذا الواقع من جلوسه بين السجدين فيتنظر في سجودا وفارقة ولا يجوز له متابعتها ولو  
تعدا فاستصباحه ثم عاين في المأموم ايضا فورا لانه توجه عليه بلفظنا امله وفارقة هنا او لا يصح وقوع الخلاف في القوى في جواز الا  
كما علم ما ياتي في الواقع امام الجماعة **والقول** اذا انصب عليه سبوا العود **فلا** **القول** بعد ذلك **فلا** **القول** **وجوبه** **والقول** **القول**  
متابعة الامام اما ان التعذر في ذلك فلا يلزم العود بل ليس له انذاك مع خلافه قبل امامه لان له فضلا صحيحا بان انفاله من واجبه لانه فاعلمه  
وضميرها بخلافه التي كانت لم يفعل شيئا وانما يخبر من كبح مثلا قبل امامه وهو العدم فحس الحائفة فيه بخلافه هذا اذا قال  
يرد عليه ما لو سجد وامامه في الاعتدال او قام ولما مرق في السجود ان جريان ذلك في كل منهما في التعمد خارج شكك اذا الخالفه هنا في  
منها في الشهدا في التي يجب تخصيصه في السجدة قبله وهو قائم وسجوده قبله وهو عاين في تلك الصورين في التي فيها ما عاين في الشهدا  
كما انقضاء حرمة المأثور ثم رآيت شارحا اشكال ذلك ايضا ثم فرق بطلان الانتظار قائما هنا الى فراغ الشهدا بخلافه ثم بطلان ما وسجد قبله  
وهو في الفتوى عليه بغير ما ذكرته وكان وجه عدم ندمهم العود للماضي في عدم الفحص لم يقطع عنه الوجوب سقط عنه اصل الطلب لانه  
ولو لم يعلم السامع حقا ما لم يعد قال البغوي لم يحج ما عاين في قيامه كالوطن مسجودا فقالا عليه فانه ليغفل كما افعل قبله  
لوقوعه في غير محل وجها رتبة قطع الفتوى لفظا فيمن من محذوف في مثلنا وفي فرق بين صاحب قيام السامع اذا وافقه في الصلاة







































[illegible]

قبلها وبعدنا نظير ما يأتي في صوم يومها عدم كراهة تخصيص ليلة غيرها أو توقفه في الأذنين وليلة واحدة لا يترك الصلاة في ذلك اليوم  
ويكره تركه **أما صلاة بالضرورة** **والصلاة** لقوله صلى الله عليه وسلم العبد لله عز وجل العاص للذنوب مثل فلا بد أن يقوم الليل ثم تركه وسبق إلى  
يتأكد أن لا يستعمل بصلوة في الليل بعد النوم ولو تركه من أعظم فضائل الصلاة وفيه ما ينبغي له أن يطهر ليلته والوجه في الصلاة عليه الصلاة  
ولن يتركه من الزكاة والاستغفار ونصفه الآخر إذا فضل من الصلاة لقوله صلى الله عليه وسلم المستغفرين بالاحسان والاحكام يستغفرون وأن يقولوا  
من يطعم في ثوبه حيث لا ضرر **في** **كانت حكمة الترجمة** به دون جميع ما ذكر في كتاب الصلوة للحنابلة في الجملة صفة صلاة بها  
ماهية الصلوة ليست فعلية تكون من جنسها كانت كالإنيية من هذه الحيثية فافهم الكتاب في ذلك لا إنيية من حيثها فافهم  
تابعة للصلوة في سطرها بين أحوالها وأما كانت صلوة الهنارة مغايرة لطلق الصلوة مغايرة فافهم في كتابها حتى جميع أبواب  
الصلوة نظير تلك المغايرة **صلوة بالنية** هي مشروعة بالكتاب لا تتبع أثرها في خوف سورة النساء في الامن أو في السنة للاضرار  
الآتية وغيرها وشرعت بالنية دون مكة لغيرها فافهم في الصلاة وافهم أنها امام ومأموم كما يفيد قوله وما كان من جعله افضل الخ  
صحيح **في** **القرآن** أي المكتوب قال العهد المذكور في قوله أو أكثر الصلوة المكتوبة حتى في أي وقت أصليته لنفس والذبح الأربعة عليه  
بالنصب لا بالاستثناء ويمنع من ذلك لا بالاعتراق بالاضافة الآن وقعت بين صلاتين **النية** لا يأتي أنها فيها فرض عين لاعتقادها **النية**  
**مكة** لغير المتفق عليه صلوة الجماعة افضل من صلوة الفدي بالجمعة بسبع وعشرين درجة والافضلية تقتضي التذنية فقط ولا تعود  
هذه رواية في غير ذلك القاعدة في باب الفضائل الا انها أكثرها قولاً لا فعلية كان ينبغي بالقليل أو لا بها الكثير زيادة في الزيادة  
عليه وعلى الأمة وحكمة السج والعشرين ان فيها في المأزق على صلوة الفدي بخلاف ما بينت في شرح العبادات فخرج بالقرآن في الفدي  
المذكور المذكورة فلا تشرع فيها لاقتصارها بالقرآن المكتوب كالاذان فيناه على الراجح الذي يسلك بالنزاهة مصلك واجل التشرع  
او جائز منطلق فيه والظاهر في منوعة لا تتركها فيها قبل الأذان العبد في من فيها لا يتركها وفيه الميند الميند فيها والظاهر  
الجماعة فيها بالنزاهة والثالثة ومن شرطها في بعضها دون بعض **في** **فرض كفاية** للرجال البالغين العقل والاصول المستوية في  
في المؤونة فقط الخبر الصحيح ما من ثلاث في نية والبدل ولا تغلب فيها الجماعة وفي رواية الصلوة لا تحوز على عظم عليهم الشيطان فليكن  
فأما في كل الذنوب الغنم القاصية فلا تقربا في فرض كفاية **في** **سقوط الحج** عن الباقين اقامتها في كل مواعيد من الحج جماعة كورد  
احاديث القوي على الاوجه ثلاث مشارع لا يوجب وعلمه في فرضين هذا سقوط فرض صلوة الجماعة بالبقية ان القصيدة المذكورة  
منافرة بالاجابة وسقوط فرض احواء الأجرة بفرض الصلوة والاركان ما فيه بانه القصيدة حضور جميع من المسلمين وذلك الواجب  
ينبغي عنهم وصلة اهلها وهذا حاصلها بالتأخير ايضا ومنها الهدايا الشعار الآلا وهو يتبع عدم كمال التامين بمن في الإقامة أو الذي  
تعتقد فيه الجماعة لو جبت فلا يعتد بها حاله بمثل لا يظهر بها الشعار عرفا وفيه في الظاهر وتعد بها **في** **الشعار** في ذلك العمل  
الاجابة او غيرها من غير ما يكون من غيرها الواسع اقامتها وقطرها أو كمالها وفيه ضيق والكمالات الا لا الواسع من ذلك وانما في ان يكون  
كل من اهل محلها أو قصد من نزله محلا من محالها لا يشترط عليه مشقة ظاهرة فله ان يتكفي في **النية** الصغيرة أي التي فيها نحو المنيب طاعة  
بجوازها وان الكبيرة لا بد من تعدد احوالها كما تقره في تعظيم الصغيرة بما فيها التلويح وما بعده بما في ان المدا في الصغر والكبر عاقلة  
الجماعة كمن لم يطلع الساج الخطة وضيقها وقد يستكمل بان المدا عارضة المصروف ويوقفه التلويح في وقته والقبولان سبب



فوت الوقت كله وحمل ذلك حشا لا تنته والاصل ان اذ لم يمتدح في الجملة ثم بعدها في التبع ثم العشاء ثم العشاء افضل والاصل في  
العصر الوسطى لان الشدة في ذلك اعظم ويظهر تقديم الظاهر على المذهب في فضيلة وجماعة **في جملة من الساجد وغيرها افضل** الخ  
الصحيح وما كان اكثر من واجب الجماعة في الساجد افضل من الجماعة في غيرها لكن لا يصح خلا **الاجابة** ان لا تقتضي تكفيش  
كراهية او فدية ولو لم يجر التهمة اي التي فيها اذ في قوة كما هو الواقع او غيرها ما يقتضي كراهية الا فتدريس الجماعة بالانفراد افضل  
وكذا ان لا يقتضي وجوب بعض الامور والشرط ان لا يفيها الله بقصد بها التقليل وهو مبطل عندنا ومن ثم مبطل الاقتداء به مطلقا  
بعض اصحابنا وجوزوا الكراهية لصلحة الجماعة واكتفاء بوجود صورتها والام يصح امتناعها في الفروع فعملت الجماعة او اعتبرت  
الاخلاف من تكرار الاقتداء به لم تقتض الكراهية كما شمل كلامهم ولا نظر لادانة سقوط فرضها وما تقر به علم ضعف اختيار الساجد  
ومن تبعه ان الصلوة حلف هو لا ومنهم من انما الفضل من الانفراد فان قلت ما وجه الكراهية التي ذكرتها الخالف قلت ما يلزم مما ياتي  
في بحث الموقفين كما وقع الاختلاف في الاصل من حيث الجماعة يقتضي الكراهية من تلك الجسدية كون القليلة بمسح يتيقن حل  
الصلوة والابناء وامامه ياجوز الصلوة قبل الوقت او يبطل الفرائض في يد يبطي القراءة العاشرة والكلية بغير ذلك او **في جملة من الساجد**  
بعيد عن الجماعة فيه **اجابة** عن كونه اماما وحضرت الناس حضوره فقول الجواب في ذلك افضل من كونه بمسح شارع ان الانفراد بالتعذر  
الصلوة فيه لغيره افضل لكن لا يصح فلا بد من اعتنا شارع التقييد بالذي ياتي من الجواز وهو منعه من فروع بانه مدعو من البعيد ايضا  
وقد الجواز من غير مسلم اعظم التماس في الصلوة اجزء بغيره اليها متى ولو تعارض الشروع والجماعة في اولها كما اطبقوا عليه حيث قالوا  
ان فرض الكفاية افضل من السنة وايضا فالصلوة في كراهية فرض عين وكراهية شرط الصحة الصلوة اقرى منه في شرطية الشروع وانما  
ابن عبد الله بانه اول من علم انما ياتي على انما سنة وكذا افتاء القائلين بانه اذا كان الجمع يمنع الشروع في اكثر صلواته فلا انفردا ولو على التبع  
لا القائلين بشرطية مع شدة ذلك في انما يقولون جاز من الصلوة لا في كراهية فان قلت يقتضيها في ما ياتي من تقديمه في وجوب  
او على قلت لا ينافي لانها من اجزاء فرض عين يتوهم في انما جاز من حيث ياتي في الغزاة فامر بها في الصلوة الحيلة ما قد يكون سببا لثبوت  
الركعة عليها كما اظهره الخبر السابق انما ياتي في الغزاة فامر بها في الصلوة الحيلة ما قد يكون سببا لثبوت  
افتاء اكثر من وجوبه بانه متاخر عن ذلك الافتاء ومن لازم الرخصة في الخلق في صلات طاعة تفرق عليه بالاجتماع بانه جل مغرور ولا يمكن  
في الجماعة من القول بان اعظم من حضوره على ذلك **اجابة** مع الامام فقولنا ما وجد بها كراهية صفة الصلوة في  
حديث البراءة ولا ملازمة الدين بوجوبها كسباجا من النار وبها من النفاق كما في حديث ضعيف **الاجابة** بحضور نكاح الامام  
**بأنه لا ينفرد بالركعة** **اجابة** ان لم يحضرها او في فائدتهم يقتضيه ويستوفيه فيكون مقتضى الامام بحضور نكاح الامام  
بهم ركنين صليين وبره بان لا يكون الاظهره فالتفاوت في فرق كراهية غير ذلك في نظر **اجابة** في حصول الامام في بعض النكاح والاصل في  
حصول اجزاء **اجابة** ان الركعة الاولى الماتة حكمها قيام او سجدة لم يحصل الامام والاصل في انما عليه ايضا **اجابة** في ذلك الجماعة  
في غير الجماعة ومنه فيما يظهر من ذلك ما وجد كراهية في الفصل الفضل للجماعة في فروع لا تتلوه بعضها في جماعة **الاجابة** في ذلك الجماعة  
لا تتلوه في ذلك الجماعة ومنه فيما يظهر من ذلك ما وجد كراهية في الفصل الفضل للجماعة في فروع لا تتلوه بعضها في جماعة **الاجابة** في ذلك الجماعة  
الاختلاف في ذلك يحصل لابطال الصلوة لا في زيادة بلا فائدة اما الجملة فلا تترك الركعة كما ياتي في شمل كلامه من ادرك من اولها في ذلك

او خرج الامام بنفسه حدث ومعه ادراكها بذلك انه يكتبه اصل نوابها واما **اجابة** فانما يحصل بالادراك جميع ما مع الامام من قول والواحدة  
ادراك بعض جماعة ورجى جماعة اخرى فالافضل انتظامها بالصلوة كما لا يقتضيها تامة وفيها من محله المقتضى بانتظامهم فيه ولو لم  
الوقت او وقت الاضيق وسواء في ذلك الركعة واليقين ولا ينافي ما في منفرد رضى الجماعة لوضوح الفرق بينهما وافتى بعضهم بانه لو  
فقدوا فاعلم بدركها كتبها اجرها الحديث فيه وهو ظاهر دليل لا يفتا **الاجابة** انما يباح في **الاجابة** في الركعة الثانية وفي الركعة الثانية  
جميع ما ياتي به من واجب ومنه وبجسده لا يقتضي على النكاح ولا يستوفى الاكل السابق في صفة الصلوة والادراك بالادراك كما امر  
في الخبر المشق عليه انما احكم الناس فيلحقه فان فيهم الصغير والكبير والضعيف والمريض في الجماعة واذا صلى احدكم لنفسه فليطأ تلك  
**الاجابة** في الركعة الثانية **الاجابة** باللفظ لا بالسكوت فيما يظهر **اجابة** بسجدة في ركعة ومنه في ركعة ومنه في ركعة ومنه في ركعة ومنه في ركعة  
في ركعة في ركعة ومنه في ركعة ومنه في ركعة ومنه في ركعة ومنه في ركعة ومنه في ركعة ومنه في ركعة ومنه في ركعة ومنه في ركعة  
نظير ما في الركعة الثانية انما اذا انتفى شرط ما ذكره فيكون له التطويل وانما اذا انتفى شرط ما ذكره فيكون له التطويل وانما اذا انتفى شرط ما ذكره فيكون له التطويل  
في التطويل والاصح للضعيف على نعم اقرى ابن الصلوة فيما اذا لم يرض واحد او اثنا او ثلثها العذر بانه يرضى في ركعة واحدة لا في ركعة واحدة  
الراضين لا ينفرد منهم بواحد او مثلا وفي الجمع انما حسن متعين واعتبره الا في كراهية بانه في الركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية  
وشدائد النكاح على معاذ في تطويله ولم يستفصل بانه مقتضى تغيير غير الرضا لا تساو مصلية واجيب بان مقتضى كراهية الصلوة وعما  
لا تترك فيه ما في نظر **الاجابة** وان كان **الاجابة** في الركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية  
السجد للجماعة بانه ياتون اجازة او قرض بان في احدى ركعتي الركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية  
لم يبال في تطويلها انتهى والاصل في الركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية  
منه بان من حكمه في الامام ان يدركها فاصل الجماعة مراده ان هذا من فرائدها لا يقتضي تطويلها لذلك وفي الرواية يدركها من  
تبعها في الركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية  
دخل وعرفه الامام بخلاف هذه انتهى وهو بعيد عن معنى انما يرضى بها من ركعة واحدة تقتضي زيادة الركعة ومنه في كراهية الركعة الثانية  
فيما ياتي في ذلك في ركعة ولو قصد الركعة الثانية كما مر اما في او الاضيق بان يركع ذلك في ركعة واحدة في الركعة الاولى والركعة الثانية  
الداخل تحتها في الركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية  
والشك في ذلك تاليا في فيه وانما من ركعة واحدة لا يقتضي في ركعة واحدة **الاجابة** في الركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية  
امام الرضا بن بشر ولم يذكره كذلك وهو متجه نعم لا بد ان يسوي بينهم في الانتظار في الركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية  
**الاجابة** في الركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية  
في الصلوة انتظام فيها ما ان اتمت فادة الانتظار في جميع اتفاقا كما مر في الامام والركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية  
وظاهر ذلك انما يقتضي انهم يسبيل من الصلوة بدونه على انه يمكن حملها على الركعة الاولى المستوفى في ركعة واحدة في ركعة واحدة  
وهو في ركعة واحدة هذا **الاجابة** في الركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية **الاجابة** في الركعة الثانية  
ولا يخفى في ذلك الركعة او ركعة اخرى وانتظاره لصلوة الصلوة فيه بل هو مقتضى الامام في ركعة واحدة **الاجابة** في الركعة الثانية







للمجاعة فيه يعني ان اكله من الاكل غير مباح في كل وقت من الاكل مع **جماعة** اذا كانا غير مباحين في اكله  
فيما لا يبيح بهما حقيقة وتأسيسا لا يبيح بهما في الموضوع للثبوت واقامة جلسة الاستراحة مقام الجلوس بين السجدين  
في جلسة واحدة ما هنا في فعله مستأنفا وكما في فعله في موضوع التجهيز وقد اكدوا بعدم اجزائه لانه فيتم تشويها في وقت الصلاة فلهذا  
هو تهيئ مستأنفا واقامة جلسة التثبوت فاما اجزائه فيتم ما تقتضيه لا تكون ثابته ولا ثابته الا بعد تمام الاولى والجلسة الاستراحة  
الا بعد تمام الجلوس بين السجدين فيتم متقدمة حسابا هذين واما ثابته في الاولى هنا فيتم بغير فصل الثاني بوجه وجوده ولا عدا فانه  
فيما اذا كانا مع بعض وقوم اخرين كما تقدم بوجه من كلامهم في غسل المذبة للثبوت اذ لو كان فصل الثاني بوجه جلسته ثم بان فانه  
لا يبيح في الثانية لمنه بغيره **تنبيه** يجب فيها القيام كما في غير القطع لانهم اشتهوا احكام الفرض لكونها صورة ولا ينافي جواز  
جمعها مع الاصطية بغير واحد في بان النظر هنا الحيثية الفرض وانه صورة الاصلية فروع فيها ما يتعلق بالضرورة في  
الثبوت والقيام وعدم الفروع ونحوها لا مطلقا فاعلم **ولا يخفى في تركها الى الباقي** **فانما** **الاستدلال** **بأنها** **الاصطية** **التي** **تستلزم** **مع** **النكاح**  
بأنه فلا صلوة له في صلاة الآتين عنه وفي كل سنة في تركها رخصة قطعية في ذلك وجوابه ان الجموع ان الراد في رخصة تقتضي منع الحرمة على  
الارض والكراهية على السنة لا ينعزلون من تركها على السنة ان تتركها باقيا لعلها وجوبه وترد شهادته وتجب باجر الامام الا مع عذر **كلمة**  
على الجواب وبذلك انما ان تتركها باقيا لعلها وجوبه وترد شهادته وتجب باجر الامام الا مع عذر **كلمة**  
لنفسه او كان لم يتركها باقيا لعلها وجوبه وترد شهادته وتجب باجر الامام الا مع عذر **كلمة**  
شديدة **القول** او وقت الصلوة بذلك ولعلهم مشتبهون في ذلك **فانما** **الاستدلال** **بأنها** **الاصطية** **التي** **تستلزم** **مع** **النكاح**  
الزمن **على الصحيح** ليل او نهار لا بد لسقوط من الموطر وفيه التحقيق والمجمع التقييد بالشدة واما في الاذرع **او** **فانما** **الاستدلال** **بأنها** **الاصطية** **التي** **تستلزم** **مع** **النكاح**  
الشدة **الطرفان** لم يسطع القيام في الفرض لا يتابع رده **فانما** **الاستدلال** **بأنها** **الاصطية** **التي** **تستلزم** **مع** **النكاح**  
اصلا ان كلامه يقتضي التيقن في العلم والى وجهه فلا يمتنع فيه وبفارق مشقة الاول وانما من السوء وبما في الحق فهو غير ليل  
وبما في حق ما في غيرها لا فرق هنا بين من الفهم او لا لانه المدا على ما به القاذي والمشتقة وصحة الروضة وغيرهما من القاذي  
الشدة قد تقتضي بالمصير باعتبار طبعه فيصير عدا من الخلق ايضا ثم زلت شارعا اشار الى ذلك **وجوب** **وعلى ظاهره** **اي** **شديدين** **كن** **بعضه**  
مكول او مشرب وكذا ان في حضوره وعبر آخره بالوقوف ولانما لان المروية شدة الشوق لاصل وهو مساو لشدته اذ يترك وقوله  
مع متاخرين شدة اذ كانا في وقت لم يحضره لك وقاية ان ارادوا ولا في حضوره بانما عطف للضرورة كغيره من الصلوات واما في الصلوة فانه  
بالعش **وضبط** **الصلوة** **بعضه** **طعام** **ولنه** **وهو** **الشافعي** **في** **الصلوة** **والذي** **يقول** **ما** **قاله** **اولئك** **عامة** **الاصطية** **التي** **تستلزم** **مع** **النكاح**  
اعطه لانما كذا في الحديث الاول من الموطر ومنه ما لا شك في مشقة هذا الاستدلال لانما في الصلوة بغير الصلوة في كلام الامام **على ما**  
انما في كلامه **الاصطية** **التي** **تستلزم** **مع** **النكاح** في يد المصلي بغيره **فانما** **الاستدلال** **بأنها** **الاصطية** **التي** **تستلزم** **مع** **النكاح**  
الصلوة في كل حال سوء فيه فلهذا وشدة تاتي في الخلق كما في حاله فكل ما يقتضي كراهية الصلوة عند كراهية من عدا بغيره **فانما** **الاستدلال** **بأنها** **الاصطية** **التي** **تستلزم** **مع** **النكاح**  
لا تصح كراهية كراهية الغضب في الحاصل انما لم تطلب الصلوة في الجماعة **ولا** **فانما** **الاستدلال** **بأنها** **الاصطية** **التي** **تستلزم** **مع** **النكاح**  
القرار قبل وقت الجماعة كراهية الصلوة في محلها او في هذه الثلاثة ان اتبع الوقت بحيث لو قلنا ان ذلك الصلوة كاملة فيه والاعم ما لم ينش

في الصلاة

للمجاعة فيه يعني ان اكله من الاكل غير مباح في كل وقت من الاكل مع **جماعة** اذا كانا غير مباحين في اكله  
فيما لا يبيح بهما حقيقة وتأسيسا لا يبيح بهما في الموضوع للثبوت واقامة جلسة الاستراحة مقام الجلوس بين السجدين  
في جلسة واحدة ما هنا في فعله مستأنفا وكما في فعله في موضوع التجهيز وقد اكدوا بعدم اجزائه لانه فيتم تشويها في وقت الصلاة فلهذا  
هو تهيئ مستأنفا واقامة جلسة التثبوت فاما اجزائه فيتم ما تقتضيه لا تكون ثابته ولا ثابته الا بعد تمام الاولى والجلسة الاستراحة  
الا بعد تمام الجلوس بين السجدين فيتم متقدمة حسابا هذين واما ثابته في الاولى هنا فيتم بغير فصل الثاني بوجه وجوده ولا عدا فانه  
فيما اذا كانا مع بعض وقوم اخرين كما تقدم بوجه من كلامهم في غسل المذبة للثبوت اذ لو كان فصل الثاني بوجه جلسته ثم بان فانه  
لا يبيح في الثانية لمنه بغيره **تنبيه** يجب فيها القيام كما في غير القطع لانهم اشتهوا احكام الفرض لكونها صورة ولا ينافي جواز  
جمعها مع الاصطية بغير واحد في بان النظر هنا الحيثية الفرض وانه صورة الاصلية فروع فيها ما يتعلق بالضرورة في  
الثبوت والقيام وعدم الفروع ونحوها لا مطلقا فاعلم **ولا يخفى في تركها الى الباقي** **فانما** **الاستدلال** **بأنها** **الاصطية** **التي** **تستلزم** **مع** **النكاح**  
بأنه فلا صلوة له في صلاة الآتين عنه وفي كل سنة في تركها رخصة قطعية في ذلك وجوابه ان الجموع ان الراد في رخصة تقتضي منع الحرمة على  
الارض والكراهية على السنة لا ينعزلون من تركها على السنة ان تتركها باقيا لعلها وجوبه وترد شهادته وتجب باجر الامام الا مع عذر **كلمة**  
على الجواب وبذلك انما ان تتركها باقيا لعلها وجوبه وترد شهادته وتجب باجر الامام الا مع عذر **كلمة**  
لنفسه او كان لم يتركها باقيا لعلها وجوبه وترد شهادته وتجب باجر الامام الا مع عذر **كلمة**  
شديدة **القول** او وقت الصلوة بذلك ولعلهم مشتبهون في ذلك **فانما** **الاستدلال** **بأنها** **الاصطية** **التي** **تستلزم** **مع** **النكاح**  
الزمن **على الصحيح** ليل او نهار لا بد لسقوط من الموطر وفيه التحقيق والمجمع التقييد بالشدة واما في الاذرع **او** **فانما** **الاستدلال** **بأنها** **الاصطية** **التي** **تستلزم** **مع** **النكاح**  
الشدة **الطرفان** لم يسطع القيام في الفرض لا يتابع رده **فانما** **الاستدلال** **بأنها** **الاصطية** **التي** **تستلزم** **مع** **النكاح**  
اصلا ان كلامه يقتضي التيقن في العلم والى وجهه فلا يمتنع فيه وبفارق مشقة الاول وانما من السوء وبما في الحق فهو غير ليل  
وبما في حق ما في غيرها لا فرق هنا بين من الفهم او لا لانه المدا على ما به القاذي والمشتقة وصحة الروضة وغيرهما من القاذي  
الشدة قد تقتضي بالمصير باعتبار طبعه فيصير عدا من الخلق ايضا ثم زلت شارعا اشار الى ذلك **وجوب** **وعلى ظاهره** **اي** **شديدين** **كن** **بعضه**  
مكول او مشرب وكذا ان في حضوره وعبر آخره بالوقوف ولانما لان المروية شدة الشوق لاصل وهو مساو لشدته اذ يترك وقوله  
مع متاخرين شدة اذ كانا في وقت لم يحضره لك وقاية ان ارادوا ولا في حضوره بانما عطف للضرورة كغيره من الصلوات واما في الصلوة فانه  
بالعش **وضبط** **الصلوة** **بعضه** **طعام** **ولنه** **وهو** **الشافعي** **في** **الصلوة** **والذي** **يقول** **ما** **قاله** **اولئك** **عامة** **الاصطية** **التي** **تستلزم** **مع** **النكاح**  
اعطه لانما كذا في الحديث الاول من الموطر ومنه ما لا شك في مشقة هذا الاستدلال لانما في الصلوة بغير الصلوة في كلام الامام **على ما**  
انما في كلامه **الاصطية** **التي** **تستلزم** **مع** **النكاح** في يد المصلي بغيره **فانما** **الاستدلال** **بأنها** **الاصطية** **التي** **تستلزم** **مع** **النكاح**  
الصلوة في كل حال سوء فيه فلهذا وشدة تاتي في الخلق كما في حاله فكل ما يقتضي كراهية الصلوة عند كراهية من عدا بغيره **فانما** **الاستدلال** **بأنها** **الاصطية** **التي** **تستلزم** **مع** **النكاح**  
لا تصح كراهية كراهية الغضب في الحاصل انما لم تطلب الصلوة في الجماعة **ولا** **فانما** **الاستدلال** **بأنها** **الاصطية** **التي** **تستلزم** **مع** **النكاح**  
القرار قبل وقت الجماعة كراهية الصلوة في محلها او في هذه الثلاثة ان اتبع الوقت بحيث لو قلنا ان ذلك الصلوة كاملة فيه والاعم ما لم ينش

في الحكم







[illegible][illegible]















[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

24















































وغيره وليس كذلك المردف يومها كما افاده السياق ونحوه فالتميز صحيح كما هو واضح **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها  
وركنها ولواحدة **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها ولواحدة **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها  
والتميز صحيح كما هو واضح **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها ولواحدة **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها  
ان هذا التعليق لا ينافي في حجة غير الظاهر سواه بان سعة الوقت لا يبطر وجود التعليق لانها لا تكون ضرورة للثبوت في سعة ما  
لصحة الجمعة وصحة الايام بالظن ونحوه فليس التشبيه بمسئلة الصوم صحيحا **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها ولواحدة **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها  
لم يصح الشك هنا في صحة يوم العمل بالاصح اذ غلب في رضاء قلنا لان ربط الجمعة بالوقت افرق من ربط رضاء بوقت الصلاة بخلافها  
وايضاً قالوا انها في بقية وقت الصلاة في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
على الاوجه **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها ولواحدة **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها ولواحدة **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها  
في اليوم ما لا يتغير في الاستدلال ولو لم يثبت فيها ما علم ان ما يقع منها لا يبعد ما يقع من الوقت انقلب ظن من الله وليس يظهر ما لو لم يثبت  
وكانت مدة الخفاء تنقص فيها بصلواتها كمن هذا الزعم فاما في اليوم لا يثبت حاله اياها في الاوقات فيها فاما في الاوقات فيها فاما في الاوقات فيها فاما في الاوقات فيها  
الثابتة في ايام الازم الثالثه انما بالكفار اذ قالوا **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها ولواحدة **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها  
بما لا ينقصه وهو يوجب في اوقات الصلاة في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
ظننا وجب الاخر في اوقات الصلاة في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
تتبعها ما تتركه الصلاة الواحدة كصلوة الخصم مع الشكر **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها ولواحدة **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها  
ويجب بان مثل هذا الاشتغال لا يجوز القطع الموقر لا يصح في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
**فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها ولواحدة **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها ولواحدة **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها  
اطلاقهم ولا نظر في كون الجمعة تابعة للجمعة لثبوت الوقت لهم شروطها فليكن هذه التبعية الضعيفة ومن ثم لو سلم الامام هذه او بعض  
العدد المعترف في الوقت والبقية خارجة بطلت صلوة المسكين في الوقت للثبات بخلافه في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
فيما لا يخبرهم لا كما اقتضاه اطلاقهم لثبوت الوقت لهم شروطها فليكن هذه التبعية الضعيفة ومن ثم لو سلم الامام هذه او بعض  
بطلت صلوة واحدة العدد بعد سلام البقية بطلت صلواتهم لثبوت الوقت لهم شروطها فليكن هذه التبعية الضعيفة ومن ثم لو سلم الامام هذه او بعض  
لم جمعة على التبعية لثبوت الجمعة كصلوة فاذن الظاهر من ذلك ان وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
الاخرى انه يلزم مفارقة الامام في التبعية فيقتصر على الواجب لم تكن الجمعة كذلك في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
التبعية وخلافه في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
بقائه مع الامام في صلواته بخلافه في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
اذن قوله وانما في غير ذلك والبناء الواضح انما هو في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
كما هو ظاهر كلامهم في ترجيح مقتضى من عمل بعد من البلد والقضية بان لم يجز في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
بكره البناء نسبته في مكانه في مسجد غيره ما هو الجواب انما هو في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها

وكلامه ايسر قال الموضع الخايع الذي اذا انتهى الى البيت الشريف مكانه القصر لا يتجوز اقامته للجمعة فيه لكن اتهمه للاقرار بانه بقية المسجد  
عاصي صبيحنا وبينه العاصم من الخراب كمن يخلو العراء وهو مودود من البلد اتفاقاً منهم فيجب عن ذلك الصواب فيرجع الى ذلك الخراب  
كما لا بد من العراء لا يخرج من محل الصلاة فلو كانت هذه المسألة كما افادها من بعده لكانت الفاضلة حجة اجنبية عنه فيلزم ضرورة ان  
حاجته الى العراء او اجنبية عن الشك في الجرح وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
فيها قالوا لا يخرج من محل الصلاة فلو كانت هذه المسألة كما افادها من بعده لكانت الفاضلة حجة اجنبية عنه فيلزم ضرورة ان  
في غلظة وفيما لا يباين ان شرط الصحة كون الاربعين في الخطه فانه لا يضر خروج من عداهم عنها فيصير بطلان صلواتهم بطلان صلواتهم اما ما يشترط وهو  
وكلامهم في شرط القدوة المتكاثرة يقتضي ايضا ضلوعه في اوقات الصلاة في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
الادري ولا تركه لثبوتها لا يضر خروج الصنف من المنصر من في الاجنبية الى محل القصر والوقت في شرف العباد فيصير بطلان صلواتهم بطلان صلواتهم لكن الادري  
فيها هذا التبعية انما ينظر اليها غالباً في الزمان الاربعين وانما اجماعهم من زمانها لا يضر الباقين بقية الكلام خارج عن التعليق لان صريح  
الجمعة الرامة في يوم الجمعة الخايع ما ينافيها بخلافه هذا فانه وجود بعض الاربعين خارج الاجنبية فيها **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها ولواحدة **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها  
**فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها ولواحدة **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها ولواحدة **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها  
السابقة منهم فيه بقية الالهة اما انما انما في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
قلوبهم الجمعة وتعتد بهم لانه في ذلك الاجنبية فلا يشرط كونهم في اجنبية **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها ولواحدة **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها  
في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
قوله **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها ولواحدة **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها ولواحدة **فصل في اوقات الصلاة** اي من اوقات يخرج من خطيتها  
اعتبار من يغلب عليهم لراعاة اوله من ان يخطئ العشر يكون فيه مشقة ولا يشرط في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
لا غير قاله الا انما بعدت اطراف البلد اذ كان بينهم قتال والاقوال في ذلك كما البعيد عما لا يربط مع من يناديها بشرط السابقة وهو ظاهر ان كان  
يحل الوجه منه عقب الفجر لم يرد كما لا يلائم بل لا بد من التبعية اليها البعيد الفجر كما مر في حق من اجتمع من اهل المحلة البعيدة كمن يكون صلوة الجمعة ولا  
والقصر والاقوال ايضا فكل وقتها بطلت اربعين تليها اقامه الجمعة في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
شمالا في السير في الانصاف لا يقدرون ولا يقدرون في الاوقات ولا يحفظ من وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
يفضل جملتها في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
فصحت من اهلها الى الاوقات في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
استعملوا الفكر الا في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
انما هو ايراد الاستيفاء اعضاءا وحدها هو ان لم يكن من اهل الجماعة السابقين والآخرهم القطع لا بد ان يكون في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
مع ذلك هو في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
مع الشبهة اما ان كان او قاصدا او في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها  
انما هو في وقتها لا يتصل بها بعد خروج وقتها فانها كانت بغيره كالربط بين هذا الشك بخلافه في وقتها لا يتصل بها











[illegible][illegible]

وَيُصَوِّرُهَا فِي بطنِهَا سِتْرًا  
سِتْرًا قَدِيمًا وَيَكُونُ فِي بطنِهَا  
قَدِيمًا بَعْضُهَا قَدِيمًا وَآلَا فِي بطنِهَا



















[illegible][illegible]







[illegible][illegible]



[illegible]

السفوف المستر  
بجمع التوبى

[illegible]

طريقه كذا في كتابه























[illegible]

الزلازل

از احتاجها

بامره

[illegible]

باعتماد اللسان فانما اذا اصبحت عنده  
 سقطت او الما بعد فاجبة بالظن اليه او  
 سقطت او لم يسكن ذلك الشان لا يتم  
 بالظن فلا تقوم هذا الشان لا يتم  
 لم يقصدا به فيكون

[illegible]



































[illegible]

اعداد المكيين في هذه القرية وقاسم  
 في فقههم ودينهم وبنو الجاهل  
 ولم يستطع فقههم في هذه القرية  
 فغلبوا بها وادركوا الغلبة لان دعوتهم قوية

[illegible]

وَقَدْ كُنَّا فِي الْبَيْتِ إِذْ أَتَاَنَا جُودَارٌ مُنْجِيٌّ











[illegible]

بین مقابرنا و مقابرهم

[illegible]

University















[illegible]

في كل عام ولادة اسهل على الذين ايدوا الحق  
لادولهم وتكون لهم نعيم السابقين الصالحين



















































[illegible]

لا لا مقف نفسي ولا غصاونا ولا معشرنا لا نسي  
او لم نجر لنا س فلا يصيرنا بآخرة فلا نكو فيه  
ولا نخرج منه لا حول ولا

[illegible]











[illegible]

ارضاء امرئ برحق

[illegible]







































































[illegible][illegible]







[illegible][illegible]























[illegible][illegible]

ثم بالناحية الثلاثة ثم القلعة ثم العمار







والله اعلم بالصواب فان الحكماء قد اختلفوا في معنى البيت...  
منها فيه وانما طلق هذا البيت في قوله تعالى...  
القوم مع التمكن في انشاء البيت...  
او مستقيما على افعاله او افعاله او افعاله...  
يسار ولا جعله عن غيره...  
فذلك الصواب...  
للم بيت...  
ام رجله...  
بالله اعلم بالصواب...  
التي لا ينفك...  
وجوب...  
يسار...  
بغير...  
الحاف...  
لجانب...  
يتهم...  
النفاء...  
مستحق...  
وهو...  
ومن...  
مما...  
لله...  
شع...  
وقيل...  
عليه...  
الاسود...  
جل...

هو انما اذا روي من البيت...  
منها فيه وانما طلق هذا البيت...  
القوم مع التمكن في انشاء البيت...  
او مستقيما على افعاله او افعاله او افعاله...  
يسار ولا جعله عن غيره...  
فذلك الصواب...  
للم بيت...  
ام رجله...  
بالله اعلم بالصواب...  
التي لا ينفك...  
وجوب...  
يسار...  
بغير...  
الحاف...  
لجانب...  
يتهم...  
النفاء...  
مستحق...  
وهو...  
ومن...  
مما...  
لله...  
شع...  
وقيل...  
عليه...  
الاسود...  
جل...



[illegible][illegible]

فليت شرمية الحق ذكر الحقيقة



















































فيدر على المائدة وفي الصفة وهي ما تفرق بين سبع الكبيرة اذ اشارة سبع البقرة فان صفت جذا فقها القيمة **سبعة** تجزى في الاضحية وتجزى الا  
 عن الذبيحة لعلها تتبع وتوجبه بانواعها ايجاب في الشاوين ولم يعهد لاجاب اشارة دون سبعة الاضحية من دونها ولا توجيهها والاصل في ذلك  
 اذ اوجب التبريرة الذي رواه الشيخ عنه ومثل لا يقال من قبل الذي يجب ان لا يركب فيها جازا وزنت سبع الكبيرة ولم تنس الجذ الكبير ليجب فيها اشارة  
 اعظم من الواجبة في سبع الكبيرة ولا يفرق على ذلك بين ما مضى وذلك اعظم من هو من حيث السبع او السبعين وفي كل منهما بعد الفسخ فالوجه  
 اقتضاه اطلاقهم من اشارة اشارة في كل ما لم تكن كبيرة عليه ساوت ستمسابع الكبيرة مثلا وصبطهم الصغيرة بما توافوا هولاء ان اشارة اشارة  
 في اشارة السبع لا تقتضيها فيها فرق فلا قلان زعم وليس لها كالمسئلة المماثلة معتبرة ملاذها **فان** **الكتاب** من الشجر لرحم بن ياخذ فضا  
 من حصة غيره ويحرم من اكرم وغيره وله ملكة **فغيره** العلم من كلامه اولا وهو ما ثبت بنفسه في قوله **والفالح** **الذهب** ففيه ان  
 تعدد بقره او اشارة سواء كان لشرا او اقلها تنبذ في الحرم فما اصر من العمل فلا شيء فيه وجب في الشجر من فلا يحرم مستبذ كغيره ومن سائر الفضا  
 والحرم والى كالبقاء اوجهه فيجوز قطعها وقلمها اتفاقا **بجاء** **الزجر** كسائر الزجر وبالعلة قطعها وقلمها اولا فلو السبع كما اقتضاه كلامهم كاستشارة السائر  
 اسفل الخبر الصريح **فان** قطع وقلم الذي قد عصى انشرا في لائق **والقول** اي شجر **والفالح** **الذهب** وفيه ما لم يكن ثابتا في الطريق **فان** **الكتاب** لانه  
 موكف يد يصول وانتم والمقابل بجمعة التي من قطع شوكه خصوصا في قطع الجذع من الجذع بالقياس على الفواشي التي على آلة الفرقاة  
 تلك قطع اختياره فلا شوك وزعم ان الشوك من موهبه وغيره ولا يخرج من موهبه بالزجر في يده فله من لافريقين ما في الطريق وغيرها الصريح في ان الزجر  
 الذي الفعل والحق **والاخر** **الكتاب** اي ما لا يمشي لا الشجر قطعها قطع **الكتاب** كونه الاثم **الكتاب** التي عنه ولا يستقبل الا ان كان يمشي  
 عنه كلما اراده فيما يظهر وذلك كما جعله في شجره وفيه **والاخر** بعد وجود الرضا ولو لم يستقبل على الاوجه لا قبله ولو يمشي لا يستقبل على  
 المعتد **والكتاب** للحاج اليه كمن الى الاخر ومن ثم قطع قطع الحق في قطع كالاخر فذكره الغزالي وغيره واخذ من حال قطع لقطع الحاجة وقدم  
 كلامه عدم حال خذ ابعده من يلقبه وبصريح في الجوع وقيل التقط لا يجوز قطع الفروع لسلكها او فاء ويجوز بيعه قال في الزجر فيه نظر  
 وينبغي ان لا يجوز كاطعام الذي ابيع له الا لا يجوز لغيره **فخرج** يحرم ايضا اخرج شئ من ثلب الحرم الجوع فيه الميهم ان من العمل كما هو ظاهر القول  
 وادرس معتبري الكيين الذين يوظفونها طين فخالطة الكن من العمل كآدم جماعة من العلماء او ما عمل من ارجاء الى العمل وعزم و  
 لو يمشي ربه اليه كما شاء لم يلام في ذلك سرقة اليه وانما تلك الاطعمة كما هو ظاهر هذا لا يقطع لزمه كمن يصادق السجدة فلا يملكه فقط وكذا الفرق  
 اننا انما انشأنا في ايقاع من اطلاق الوضع **ومع** **حرم** **الدنية** ونبلته ونحوه ابيح التفصيل السابق **فلم** للاضحية الضحية التي لا تقبل اولا وبذلك  
 وحده من اهل ما بين الايتين وهي احرقاتها بحلقه سود شرق الدنية وغيره الى **ومن** عيسى يفيق اوله الى فاء كما عصى به الخبر وهو جليل صغير  
 وراه اختلفوا في انكرو مع كون ذلك حراما **الوضع** بشئ **فلم** لانه عمل خالص لغيره لم تكن كوجع الحافة فحرمه فليس من غير ما للتص الصريح  
 ايضا وهو يفتح الوافق لغيره الجيم ولا يصح الحافة واختير القديم التي ايضا فلا كآمن وجد الصائبا على عيسى سائر عودته لاعتدال خبره **فلم**  
 لادعاء السلك اربعة لا غير ثم تزييد فلهذا لعله لا يرفع بل هو مالا يزيد ولا ينقص قدم تزييد فلهذا لعله لا يرفع بل هو مالا يزيد ولا ينقص  
 بحسب القيمة فهو مقابل التقدير قدم تخيير وهو ضد تزييد وتخيير فلهذا لعله لا يرفع بل هو مالا يزيد ولا ينقص لان الله تعالى قد اقبل العمل  
 ذلك صاعدا في تحريمه في الصيد **الثالث** **بين** **زجر** **شله** في الحرم لا خارج مالم تكن الصيد مالا ولا يذبح شله بل تصدق بقتلة الشاه في اقله ان لم يكن فيه مثله كما  
 الاثر **فلم** في الذبيحة جميع **الثاني** يفرقه عليهم او يملكهم حمله ولا يملك سلكه كما هو ظاهر هذا من كلامهم في تفرقة الزكاة مساويا او تفاوتا

[illegible]







[illegible][illegible]







مؤلف في الولد النبوي الشجرة الكبرى على العالم بولده سيد ولد آدم ومختصر مؤلف في الاسماء ومؤلف في احكام الخلال ومؤلف في الحيف  
مؤلف في الانتصارات القتالية وسماء كفاف في العفيفين في بعض منقبة الحضارة من اهل عصره ومؤلف في احكام نأديسا الاطفال  
مؤلف مؤلف كالذي عليه اوسع منه ومؤلف في الفتاوى في نحو خمس مجلدات خاصها الفقهاء بمجلد الجامع ومؤلف في بيان مناجاة مسند  
ومؤلف في روضة البسملة من الصحابة وما معهم ما يتعلق بذلك وهذا سوى هذه المؤلفات المذكورة اعلاه مؤلفات اخرى نحو عشرين برجع  
اكثرها الى مؤلفات في السنة وغيرهما من آيات العلوم الشرعية واللاهوتية والنسبونية في الفقه المبين بشرح الاربعة والنم والمنظم  
في زيارة الغر الكرم وشرح الوسائل في ذم السما والشرح المميز في شرح الميزان في سماء افضل القرى لقراءه ام القرى والصلوات والصلوات  
في فضل الامام الاعظم الجعفي النعمان وشرح الفوائد وشرح الفوائد في اصول الفقه والتصوف اسم الفوائد وخطوط في اصول  
الدين وشرحها لم يتم وشرح الالفية في النحو ومختصر تاريخ الجلال السبطيني في الخلافة ومؤلف في ختم النبوة لم يتم ومؤلف  
في مصالح الولاية والذات النفوس في الصلوة والسلام على صاحب المقام المحمدي ومؤلف في الرشوة وما يتعلق بها ومؤلف في الهدى وما خرج مؤلف  
في الاستغفار من السوء ومؤلف في شرح من لا يحسن الحديث لم يتم وشرح عين العلم في التفسير لم يتم ايضا وشرح العوارف لم يتم وشرح  
عقيدة ابن عراق لم يتم ايضا وشرح مقدمة الحضر لم يتم ايضا ومؤلف في خصائص الجعنة وشرح المشكاة لم يتم لكن فائده في بعض نصوصها ولو لم هو  
وشرح الغيا لم يكن لها نظير في الكتاب من البيان والفوائد التي لا ينظر في ذلك في شرح البخاري والمصدر للتبويح في شرحه او التفتيش في الالم  
يصنف له الكفاة هذا مستور مصنفاته رحمة تارة واسعة واعاد علينا من بركاته في الدين والدنيا والاخرة ووصل الى سيدنا محمد  
والصالحين بغير حزن وبلوغ انت لها اهل وسلم نسليكم كثيرا والمهدى الله اوله وآخره اظواهر باطنا اللهم احنا وافرنا بحسنه

الحمد لله



في قول المؤلف في الاصل الى ما مضى من قوله  
عليه السلام اني سئلت الله عما يشاء المولى  
المتقى في ذلك ولا اورد فيه ما عليه من كلامه  
على غيره فبعد الاطراف بعلم قدس الى  
هذا على العقيد والمكان لا يتوقف  
وعلاوة انها لا تدل على ما هو مقتضى  
نارعة البصيرة

[illegible]



الحمد لله الذي وفقني  
لغيري من دوني ومن وادى  
والسلام على صاحب الشريعة والصلوة  
والسليم على من وافقها في كل شيء  
الحمد لله الذي وفقني  
لغيري من دوني ومن وادى  
والسلام على صاحب الشريعة والصلوة  
والسليم على من وافقها في كل شيء